

第4冊

# 中庸

郭益銘 老師 整理





## 參、確示修行榜樣

### 三、引舜文武周，以作標榜

◎子曰：「舜其大孝也與！德為聖人，尊為天子，富有四海之內；宗廟饗之，子孫保之<sup>1</sup>，故大德必得其位，必得其祿，必得其名，必得其壽。故天之生物，必因其材而篤焉，故栽者培之，傾者覆之<sup>2</sup>。《詩<sup>3</sup>》曰：『嘉樂君子，憲憲令德，宜民宜人，受祿于天；保佑命之，自天申之<sup>4</sup>。』故大德者必受命。」

#### 淺註

1. 宗廟饗之，子孫保之：宗廟，古時帝王、諸侯寄宿祖宗之廟宇；饗，通「享」，獻祭；之，指舜；保，保持；之，宗廟祭祀。
2. 因其材而篤焉，故栽者培之，傾者覆之：因，依據；篤，厚；以種樹為例，下雨對於栽種樹木者，可培其生長，但對已傾倒者，會加速其腐敗。
3. 詩：本段出自《詩·大雅·生民之什·假樂》，讚嘆周成王為有德之君子。
4. 嘉樂君子，憲憲令德，宜民宜人，受祿于天；保佑命之，自天申之：嘉樂，嘉美喜樂，原作「假樂」；憲憲，盛明；令，善；宜，合宜；保佑，受祿于天，故天護佑之；命，授命；申，重覆。

《中庸直指》：「此釋首章中也者天下之大本一句意，故舉舜為立天下大本之人也，然中者性德之全體也。故散之而為萬物，施之而為百行，以天地乃萬物之大本，孝乃百行之大本，以舜乃盡性之聖人，故所行乃盡性之大孝，故曰舜其大孝也與。以性德既全，則為全體之聖人，故曰德為聖人。」

內德既聖，則天下歸之，故尊為天子，富有四海宜矣。四海既化，則澤流無窮，故宗廟饗之，子孫保之，此皆大德所致也。故有大德者，必得其位，必得其祿，必得其名，必得其壽...。若夫桀紂，暴戾恣睢，背性失德，身敗名滅，國破祀絕，又何有於此哉！此亦自然之理也。故天之生物，必因其材而篤焉。且為善者報之以福，為不善者報之以禍。故其自栽者，天因而培植之，舜之謂也；自傾者，天因而覆敗之，桀紂之謂也。子思言及至此，乃引詩而感歎之曰：嘉哉樂哉之君子，有此顯顯之美德，宜當有

其民人，而為天子，受祿於天也！斯實自能保佑性命之全德已彰，但自天申之重之而已。」

【按】：《中庸直指補註》：「全重在德為聖人一句，果能德為聖人，縱令不為天子、不有四海、不崇九廟、不滿四旬<sup>40歲</sup>。而其位、其祿、其名、其壽元在。所謂先天而天弗違，乃名受命也。」

◎子曰：「無憂者，其惟文王乎！以王季<sup>1</sup>為父，以武王為子；父作之，子述之<sup>2</sup>。武王纘大王、王季、文王之緒<sup>3</sup>。壹戎衣<sup>4</sup>而有天下，身不失天下之顯名；尊為天子，富有四海之內；宗廟饗之，子孫保之。武王末受命<sup>5</sup>，周公成文武之德，追王<sup>音忘</sup>大王、王季<sup>6</sup>，上祀先公<sup>7</sup>以天子之禮。斯禮也，達乎諸侯、大夫及士、庶人。父為大夫，子為士，葬以大夫，祭以士。父為士，子為大夫，葬以士，祭以大夫。期<sup>音機</sup>之喪，達乎大夫；三年之喪，達乎天子；父母之喪，無貴賤一也<sup>8</sup>。」

#### 淺註

- 1.王季：名季歷，周太王古公亶父之三子，泰伯、仲雍之弟，武王滅殷後追封為王季。
- 2.父作之，子述之：作，建立法度；述，奉而行之。
- 3.武王纘大王、王季、文王之緒：纘，繼承；大王，即周太王；緒，前人未竟之功。
- 4.壹戎衣：壹，語助詞；戎衣，戰衣，借指戰爭。
- 5.武王末受命：末，晚年；受命，受天之命。
- 6.追王大王、王季：給死者追加大王、王季之王號。
- 7.先公：對天子諸侯之尊稱，此指太王之父上溯至始祖稷之歷代祖先。
- 8.期之喪，達乎大夫；三年之喪，達乎天子；父母之喪，無貴賤一也：期，喪服；《禮記》：「期之喪，二年也。」歷代多是僅服一年，如長輩為祖父母、伯叔父母、未嫁古母等，平輩如兄弟姊妹、妻，小輩如侄、嫡孫等，子之喪，其父反服，已嫁女子為祖父母、父母服喪亦爾。三年之喪，子為父母、承重嫡孫長子已死，繼承之長孫為祖父母，師長之喪，弟子服心喪三年，不著喪服；一，一樣。

《中庸直指》：「若夫文王，可謂無憂矣。以其文王，上以王季為父，則父亦聖也；下以武王為子，則子亦聖也。其父作之於前，而子述之於後，又何憂之有！此其福德之純全有過於舜者遠矣！至於武王，則又繼志述事之大聖，故能上繼續太王王季文王之統緒，克振家聲，壹着戎衣而便有天下，又可謂福德之全者也。」

且伐紂之事，乃臣弑其君，似蹈篡逆之罪，宜失天下之顯名也。以其先世積德之厚，而文王三分天下已有其二，故天下人心歸周久矣！且伐紂又非武王偶然一己之心，乃順天順民以承文王之先志，故事非己為，功非己有，是故雖有放弑之跡，而無篡逆之罪，故身不失天下之顯名。

而得尊為天子，富有四海之內，宗廟饗之，子孫保之，是則文王雖為大聖，有志未伸，非武王不足以繼其志也，惜乎武王受命之晚，但能繼父之志，而猶未及光揚祖考，以成祭祀之禮，於德尚有所闕。然至於周公，則大成全文武之德，以能制禮作樂，追尊太王王季以王者之號，而又上祀先公后稷以天子之禮，此則不但繼志述事而已，實所以達其文武孝道之心也。

然其葬祭之禮又不獨以達文武孝道之心，實所以達天下後世，上至天子王侯，下及士庶，於其父母，無論貴賤，而孝道之心皆同一體而行之，此豈非天下之達孝乎！故引孔子之言以結之曰：『武王周公其達孝矣乎！此讚之至而歎之深也！』」

【按】《中庸直指補註》：「雖贊文王，即是贊武周之孝。武周之孝，全由文王止孝止慈得來。」

◎子曰：「武王、周公，其達孝矣乎<sup>1</sup>！夫孝者，善繼人之志，善述人之事者也<sup>2</sup>。春秋修其祖廟，陳其宗器，設其裳衣，薦其時食<sup>3</sup>。宗廟之禮，所以序昭穆<sup>4</sup>也；序爵，所以辨貴賤也<sup>5</sup>；序事，所以辨賢也<sup>6</sup>；旅酬下為上，所以逮賤也<sup>7</sup>；燕毛，所以序齒也<sup>8</sup>。」

◎踐其位，行其禮，奏其樂<sup>9</sup>。敬其所尊，愛其所親<sup>10</sup>，事死如事生，事亡如事存，孝之至也。郊社之禮，所以事上帝也<sup>11</sup>；宗廟之禮，所以祀乎其先也<sup>12</sup>。明乎郊社之禮，禘嘗<sup>13</sup>之義治國，其如示諸掌乎<sup>14</sup>。」

#### 淺註

1.其達孝矣乎：其，代名詞，他們；達，通達。

- 2.善繼人之志，善述人之事者也：善，兼意於好、善於；繼人之志，繼承父親之志業；述，表現、彰顯。此指從志向與事相上繼承前人之事業。
- 3.春秋修其祖廟，陳其宗器，設其裳衣，薦其時食：春秋，春秋兩祭；修，修飾、打掃；設，擺設；裳，下身所穿；衣，上身所穿；薦其時食，進獻其四季應時所用之食物。
- 4.序昭穆：序，按照大小先後排序；昭穆，周宗廟之禮，太祖居中，左昭右穆，昭為父，穆為子。
- 5.序爵，所以辨貴賤也：按照爵位排順序，使之貴賤有分。
- 6.序事，所以辨賢也：以賢能程度來決定在宗廟祭祀擔任職務重要性。
- 7.旅酬下為上，所以逮賤也：旅，終，祭祀終了；酬，敬酒；下為上，晚輩敬長輩；逮，到；賤，晚輩；逮賤，晚輩先敬酒，長輩再回敬。
- 8.燕毛，所以序齒也：燕，燕同「宴」；毛，鬢髮；即祭祀後宴飲，是以鬢髮顏色分別長幼座次，不以輩分(輩分高者亦可能年幼)決定。
- 9.踐其位，行其禮，奏其樂：踐，升；祭祀時，升到宗廟裡合禮之位置，按禮樂來行事。
- 10.敬其所尊，愛其所親：其，先祖；所尊：所尊敬之天地神明；所親，所親愛之子孫臣民。
- 11.郊社之禮，所以事上帝也：郊社，祭天地，周代冬至祭天稱郊，夏至祭地稱社；上帝，此指上天之主宰。
- 12.宗廟之禮，所以祀乎其先也：宗廟，祭祀先祖之禮。
- 13.禘嘗：《禮記·王制》：「春曰禘，夏曰禘，秋曰嘗，冬曰烝。」舉夏秋祀為例，此泛指祭祀。
- 14.其如示諸掌乎：如展示其手掌般之易。

《中庸直指》：「此釋上武王、周公所以為達孝之意也，夫言孝者無他，只在善繼先人之志，善述先人之事者也。蓋祭天祀祖之禮，乃所表揚至誠孝道之心。以文王有志，而未及制作禮樂以彰顯之，所謂『有德無位』，

亦不敢作禮樂焉。至於武王身為天子，是『有德有位』矣！若無周公贊佐之，雖作亦不能萬全。況武王受命之晚，剛七年而崩，縱作而時亦不逮，所賴周公以大成之，所謂『周公能成文武之德』者此也！故其二聖可謂善於『繼志述事』者也。

然其所制之禮，於春秋之時，必欲修飾以新其祖宗之廟貌，必陳列先世所傳之宗器，必施設先人所著之裳衣，必薦進時新之果食，此所謂『事死如生，事亡如存』，乃萬世通行之定制，不易之規也。

若夫太廟之禮，其在祖宗之次，必以昭穆序其先後；而子孫之生者，亦如所列而不失其倫，此通禮也；至若有公侯卿大夫之爵者，又以朝廷之禮為次，所以辨別貴賤而不失其等；其宗祝<sup>宗伯與太祝，祭祀之官</sup>職掌各有所司，而不失其事；若夫眾人獻酬導飲之禮，凡在下之事上而盡敬者，又各舉解<sup>音至，古時酒器</sup>於其尊長之前，雖至賤者居常不能致其敬，今於宗廟之禮亦各得以伸其孝敬之心。設此旅酬之禮，所以逮及賤者，不遺一人也。

其於祭畢而燕，則無論貴賤，又以毛髮以別長幼為坐次，所以序其年齒之數，而不失少長之序，如此條然不紊，雍容揖<sup>音衣，拱手禮</sup>遜，各踐其當立之位，行其當行之禮，奏其合節之樂，使各敬其所尊，各愛其所親，此則『事死者如事生，事亡者如事存』，以各達其孝敬之心，豈非孝之至耶，斯皆發而中節。非天下之至和，又何以與此哉！

然其孝道誠敬之心，盡發於此，無有絲毫忽慢怠惰之容，所以為天下之達道而繼志述事之大者，無過於此也！能行此達道，即所以『立天下之大本』矣！然事先事天，其誠一也！但郊社之禮，雖異於祖先，然所以事上帝之誠，即祀先之誠也！宗廟之禮，雖別於郊社，然所以祀先之誠，即事帝之誠也！其禮雖不同，其至誠無二。

故治天下者，苟能明乎郊社之禮，即禘嘗之義，推此不二之心，以治天下國家，又何難之有？故『治國其如示諸掌』乎！視諸掌，言其易見而明白易行之極也。此正所謂『意誠而身修，則家齊國治而天下平，故下章舉文武之政以修身為本。而末後以誠身明善以結之。』

【按】：《中庸直指補註》：「善繼善述，須與時措之宜。參看，須從慎獨時中處發源。末節兩個所以<sup>所以事上帝也，所以祀乎其先也</sup>字，正是禮中之義，由知天知人，以修身事親，由事親修身，以合天道之誠，方是事帝祀先之義。否則犧牲玉帛，可為禮乎？」

#### 四、引答哀公問，結成宗要

◎哀公<sup>1</sup>問政。子曰：「文武之政，布在方策<sup>2</sup>。其人存，則其政舉；其人亡，則其政息。人道敏政，地道敏樹<sup>2</sup>。夫政也者，蒲盧<sup>4</sup>也。故為政在人，取人以身，修身以道，修道以仁<sup>5</sup>。仁者，人也，親親為大<sup>6</sup>；義者，宜也，尊賢為大。親親之殺<sup>7,音曬</sup>，尊賢之等，禮所生也。(在下位不獲乎上，民不可得而治矣。)故君子不可以不修身。思修身，不可以不事親；思事親，不可以不知人<sup>8</sup>；思知人，不可以不知天<sup>9</sup>。」

#### 淺註

- 1.哀公：姓姬，名將，魯國第二十六任國君，於孔子晚年時迎回孔子，但並未重用孔子。《諡法》云：「恭仁短折<sup>早死</sup>曰哀。」
- 2.布在方策：布，布列；方策，典籍；方，木版；策，竹簡。
- 3.人道敏政，地道敏樹：人道，做人之道；敏，勉，盡力；政，政治，以有公權力服務眾人；地道敏樹，使萬物都能在大地上生存發展，以樹為代表。
- 4.蒲盧：鄭玄注：「蒲盧，蜾蠃，謂土蜂也。」《詩》曰：「螟蛉有子，蜾蠃負之。」螟蛉，桑蟲也，蒲盧取桑蟲之子去而變化之，以成為己子，政之於百姓，喻對百姓的教化。  
【按】：另就南朝陶景弘觀察，雌蜾蠃會取泥球以絲懸之並產卵於其中，再抓桑蟲，麻醉後儲存於巢內，作為幼蟲之食物。古亦以養子為「螟蛉」，如《三國演義》中，關公曾對於劉備收劉封為義子，便云：「兄長既有子，何必用螟蛉。」後亦種下失荊州遇難時，劉封未支援之遠因。  
宋儒則認為蒲盧即蒲葦，即辦政治應該像蒲葦般繁衍迅速，漢儒以民為子似更懇切。
- 5.取人以身，修身以道，修道以仁：取人，選擇人才；以，依據，用；身，修身功夫；道，中庸之道，率性之謂道；仁，做人應有之道。
- 6.親親為大：親愛自己的親屬為根本。亦即修身從孝順父母親做起。
- 7.殺：等級差別。
- 8.知人：此指從各方面了解人世間之道理。



9.知天：知本具清淨善良之天性。

《中庸直指》：「引哀公問政，孔子對哀公之意以發之。曰：『為政之道固不難也。』且夫文武周公之政，所以能行達道之方，修己治人之術，布在方策之間，班班可考，唯在後世君臣能舉而行之耳。苟有其人，則自有其政；無其人，則無其矣。故曰：『人存政舉，人亡政息。』此自然之勢也。

且民心之靈易於感化之速，如地之速於生樹也。...而政之易立，猶地之易生於蒲盧也，只在行之者能竭盡其誠耳，故曰：『為政在人。』且夫君為元首，固為萬善之長，然亦不能獨化，須得賢良股肱以輔佐之。若夫取賢之道，又在人君能自修其身，若自修惟真，則知人自明，所謂以身觀身，故曰取人以身，是則治國平天下，端在以修身為本也。

然身者性之表也，性者身之質也，性為一身之主，而發於見聞知覺之際，行於君臣父子夫婦昆弟朋友之間。日用當行之事，各盡其誠則為仁義禮智之實，此所謂率性之道也。...一有不誠，則性德不純，非真修也，故曰：『修道以仁。』

仁者性德之全體也，...而父母昆弟，不但性同，而體亦同...，夫欲推同體之仁，必以孝弟為本，所謂孝弟為仁之本也，故曰親親為大。...事之宜當為者謂之義，且天下之事當為者眾，而以尊賢為第一。何則？夫君者人之主也，賢者國之本也。苟得其賢，則國自治，事自理，而民自安...

故仁雖以親親為大，而不無其殺，殺乃降殺，謂喪服哭泣之辨也；義雖以尊賢為大，而不無其等，等即差等，謂爵祿賞罰之分也。親親有殺，則養生送死不失其正，所謂發於哀樂而中節者也；尊賢有等，則進退黜陟音治，晉升而不昧其功，所謂發於喜怒而中節者也。」

【按】：《中庸直指補註》：「為政在人，取人以身，修身以道，修道以仁，四句是全部政治學。通古今，達萬國，不可改也。知天，謂悟性真也；知人，謂親師取友，以開智慧也。事親，為修身第一務，即躬行之始也。知天，為法身；知人，成般若；事親修身，為解脫。」

◎天下之達道<sup>1</sup>五，所以行之者三。曰：君臣也、父子也、夫婦也、昆弟也、朋友之交也。五者，天下之達道也。知、仁、勇三者，天下之達德也。所以行之者，一也<sup>2</sup>。或生而知之，或學而知之，或困而知之，及其知之，一也。或安而行之，或利而行之，或勉強而行之<sup>4</sup>，及其成功，一也。

## 淺註

- 1.達道：鄭玄：「達者常行，百王所不變也。」
- 2.所以行之者，一也：達德、達道名相雖異，但皆是率性而行道，故曰一。
- 3.困而知之：因心智不開，受阻於境，故發憤向學而得成就。
- 4.或安而行之，或利而行之，或勉強而行之：心安理得而行之，或因利誘而行之(如知來生有善報)，或因勉強行之(畏懼惡報)。

《中庸直指》：「故天下有達道五，而所以行之者三，謂仁義禮智，自吾一性而推之，行於君臣父子夫婦昆弟朋友之間，發為孝弟忠信中和之節，故此五者，乃通天地，徹古今，人所共行，故為天下之達道。」

然此達道雖吾性分之固有，然非真知明見之智，深體力行之仁，決定果敢之勇又不足以達之，故智仁勇，又為達此五者之德也，故云達德。此達字乃下學而上達之達，非通達之達也。然能此三者，不論貴賤智愚，皆可以致之，故為天下之達德。然行達德，非至誠之極，又不足以行之。故所以行此三者，又在於一也。

一者性之體也，性真無妄，故謂之誠，此所謂吾道一以貫之者此耳...。誠能動物，故感天地，動鬼神，而通乎上下貴賤之間非獨信於朋友，乃所以信自性之真也。苟信自性之真則無不可為之事，無不可化之人矣。...意謂必欲行天下之達道，要先立天下之大本，大本既立達道自行，則參天地贊化育，故不難矣。其於治天下國家，又何難之有？

...此生知也，人有稟此生知者，則無思無慮，自然而致，故安然而行之矣，堯舜是也，故曰堯舜性之也。既迷此真知，而必藉師友開導，加以工夫問學之力，以復其性，此學知也，故曰湯武反之也，周孔亦然。故孔子曰：『我非生而知之者，好古敏以求之者也。』學之在己，至若行之，則擇其可否而行，是則用力而致之，利行是也。利者力也，故下云力行。

若夫求通而未達，欲罷而不能，加之內以疾病憂患嬰其心，外以困橫窮阨搖其慮，爾乃造次而弗離，顛沛而勿失，必欲大通而後已，此困知也，困知則由遷善改過而致之，勉強而行之。故下言知恥，或者不定之辭。蓋言性德雖一，而人根器不同，故有上中下三等之別。因有生知學困之差，而行亦有安利勉強之異，其實所以究竟歸於一致，及者至也，謂至其極處，歸性而已。故曰『及其知之一』，而及其成功亦一也。」





財團法人臺南市國學書院傳統文化基金會

電話 / 062993626

網址 / <http://sctc.ambtn.org>

地址 / 台南市安平區華平路33號2樓

信箱 / [ambtn8@ambtn.org](mailto:ambtn8@ambtn.org)