

論

語

郭益銘 老師整理



4冊



## 肆、里仁第四

◎子曰：「里仁為美<sup>1</sup>。擇不處仁，焉得知？」

### 淺註

1.里仁為美：里，二十五家為一里，居處為里；鄭玄：「居於仁者之里，是為善也。」朱熹：「里有仁厚之俗為美。」

【按】：古語：「千金置宅，萬金買鄰。」又如孟母三遷，廣義而言，交友、求配偶，皆須擇仁。《皇疏》：「中人易染，遇善則善，遇惡則惡。若求居而不擇仁里而處之，則是無智之人。故云：『焉得智也？』沈居士曰：『言所居之里，尚以仁地為美，況擇身所處，而不處仁道，安得智乎？』」

《論語點睛》：「里以宅身，尚知以仁為美；道以宅心，反不擇仁而處？何其重軀殼，而輕性靈也！」

《江謙補註》：「西方極樂邦，眾聖之仁里，得託蓮花生，萬倍閻浮美。樓閣七寶成，黃金為大地，思衣而得衣，思食而得食。光明照十方，壽命無量劫，不歷阿僧祇，一生補佛位。不聞惡道名，何況有其實！一句阿彌陀，得此不思議。如此妙法，不肯修行；如此淨土，不求往生。見佛聞法，精進不退，直至成佛。而甘居五濁惡世，甘受生死輪迴，可謂智乎？」

◎子曰：「不仁者，不可以久處約，不可以長處樂<sup>1</sup>。仁者安仁，知者利仁<sup>2</sup>。」

### 淺註

1.不可以久處約，不可以長處樂：《皇疏》：「約，猶貧困也；樂，富貴也。」

2.仁者安仁，知者利仁：仁者天賦仁厚，為仁無所希求，只為心安理得，否則其心不安。是為安仁；知者利仁，智者知行仁為有利於己而行之也。

【按】：《李二曲四書反身錄》：「吾人處困而學，安仁未可蹴幾，須先學智者利仁。」可知智為仁之先修課程。

《論語點睛》：「見有心外之約樂，便不可久處長處，可見不仁之人，無地可容其身矣！安仁，則約樂皆安；利仁，則約樂皆利，何等快活受用！」

◎<sup>三</sup>子曰：「惟仁者，能好人，能惡人<sup>1</sup>。」

### 淺註

1.惟仁者，能好人，能惡人：《公冶長篇》中，孔子答復子張說：「未知，焉得仁。」《顏淵篇》中，孔子答復顏淵說：「克己復禮為仁。」仁者有智，能克己復禮，不妄為好惡，故唯有仁者能好人、能惡人。

【按】：《論語點睛》：「無好無惡，故能好能惡。無好無惡，性量也；能好能惡，性具也。仁，性體也。」

《占察善惡業報經疏·蕩益大師》：「體即體大，量即相大，具即用大。又，空則無非性量，假則無非性具，中則無非性體。」

◎<sup>四</sup>子曰：「苟志於仁矣，無惡<sup>1</sup>也。」

### 淺註

1.惡：惡，一作善惡之義，一作好惡之義。《劉氏正義》與《程氏集釋》均曰：「案前後章皆言好惡，此亦當讀去聲。」另《孔安國注》：「苟，誠也。言誠能志於仁，則其餘終無惡。」

今以惡字作好惡之義講，誠然能志於仁者，便無所憎惡之人。志於仁者，能以仁厚待人。遇好人，固然能以善心待之。遇惡人，亦能以善心勸之改惡向善。所以，一個人果然志於仁，即無所惡之人。

《俞曲園群經平議》：「上章云惟仁者能好人能惡人，此章云苟志於仁矣無惡也。兩章文義相承。此惡字即上章能惡人之惡。《賈子道術篇》：『心兼愛人謂之仁。然則仁主於愛，古之通論。使其中有惡人之一念，即不得謂之志於仁矣。』」

【按】：《論語點睛》：「千年暗室，一燈能破。」

◎<sup>五</sup>子曰：「富與貴，是人之所以欲也。不以其道得之，不處也<sup>1</sup>。貧與賤，是人之所以惡也。不以其道得之，不去也<sup>2</sup>。君子去仁，惡<sup>音屋</sup>乎成名<sup>3</sup>。君子無終食之間違仁，造次必於是，顛沛必於是<sup>4</sup>。」

### 淺註

1.富與貴，是人之所以欲也。不以其道得之，不處也：《孔安國注》：「不以其道得富貴，則仁者不處也。」不處，不居或為不取。富貴可得，但因不

合道理，而不取。這不是普通人，而是仁人。

2. 貧與賤，是人之所惡也。不以其道得之，不去也；何晏注：「時有否泰，故君子履道而反貧賤，此則不以其道得之，雖是人之所惡，不可違而去之。」君子深知，時代有否有泰。在否閉之時，雖然履道，而反得貧賤，亦不可違而去之。假使去之，則必去其所行之道。故君子寧守其道，而不去貧賤。
3. 君子去仁，惡乎成名：去，捨棄；惡，何也。君子捨棄仁，何能成就君子之名。
4. 君子無終食之間違仁，造次必於是，顛沛必於是：終食之間，吃一頓飯之間；造次，急遽、倉促；顛沛，偃仆，意即遭遇危險，甚至面臨死亡。此即君子不能須臾離開仁之意。

【按】：《論語點睛》：「此章皆誠訓之辭，若處非道之富貴，去非道之貧賤，便是去仁，便不名為君子。若要真正成個君子，名實相稱，須是終食之間不違，造次顛沛不違。」

《江謙補註》：「讀不以其道為句，不以其道，而處富貴，是不處仁也；不以其道，而去貧賤，是去仁也。去仁何以為君子？欲無終食之間違仁，方便法門，無如念佛。念佛者，常念南無阿彌陀佛，南無譯云歸依。阿彌陀佛，譯云無量光無量壽正覺也，本性光明壽命無量，故念佛即是念仁，閒忙無廢，鈍慧均能。」

白居易詩云：『行也阿彌陀，坐也阿彌陀。縱饒忙似箭，不廢阿彌陀。』念仁全憑自力，念佛兼仗佛力。故消業障，長善根，出輪迴，生淨土，利益尤不可思議也！淨土念佛法門，若在孔子時，早入中國，必當普教修持矣。」

- ◎<sup>\*</sup>子曰：「我未見好仁者，惡不仁者<sup>1</sup>。好仁者，無以尚之<sup>2</sup>；惡不仁者，其為仁矣，不使不仁者加乎其身<sup>3</sup>。有能一日用其力於仁矣乎？我未見力不足者<sup>4</sup>。蓋有之矣，我未之見也<sup>5</sup>！」

#### 淺註

1. 好仁者，惡不仁者：好仁者，此人以行仁為所好；惡不仁者，此人遇見不仁之人則厭惡之。先儒亦有作一人心中有好有惡，兩說可以並存。

- 2.好仁者，無以尚之：《孔安國注》：「難復加也。」尚通上；好仁的人，凡事皆依於仁，此是實行仁德的上等者，無人更上於他，所以難再加乎其上的。《皇疏》：「故李充曰：『所好惟仁，無物以尚之也。』」
- 3.惡不仁者，其為仁矣，不使不仁者加乎其身：厭惡不仁者的人，他的為仁，在「不使不仁者加乎其身」。《孔安國注》：「惡不仁者，能使不仁者不加非義於己，不如好仁者無以尚之為優。」惡不仁者，雖然比不上好仁者，但能遠離不仁者，潔身自好，而不為惡，亦得為仁。《皇疏》：「其，其於仁者也；言惡不仁之人，雖不好仁，而能惡於不仁者，不欲使不仁之人以非理加陵仁者之身也。」
- 4.有能一日用其力於仁矣乎？我未見力不足者：有誰能在一日之間用力行仁呢？如果有人能夠一日力行其仁，孔子未見其人力不足。《孔安國注》：「言人無能一日用其力修仁者耳。我未見欲為仁而力不足者。」《中庸》：「力行近乎仁。」即力行孝弟忠信就是近仁。孝弟忠信，有淺有深，人人可行，人人都有可行之力，所以孔子未見力不足者。
- 5.蓋有之矣，我未之見也：《孔安國注》：「謙不欲盡誣時人，言不能為仁。故云，為能有爾，我未之見也。」

【按】：《論語點睛》：「『惡不仁者』，用個其為仁矣四字，便是一串的工夫。卓吾云：『無以尚之不使不仁者加乎其身，正是用力力足處。』『蓋有之矣』，謂世界爾許大，豈無一日用力者，奈我未之見耳，望之之辭。『好仁者』，就是慚；『惡不仁者』，就是愧。」

◎<sup>+</sup>子曰：「人之過也，各於其黨；觀過，斯知仁矣<sup>1</sup>。」

### 淺註

- 1.人之過也，各於其黨；觀過，斯知仁矣：過，過失；黨，一作黨類，一作朋黨講。《孔安國注》：「黨，黨類。小人不能為君子之行，非小人之過，當恕而勿責之。觀過，使賢愚各當其所，則為仁矣。」觀人之過，能隨類而責，不求備於一人，則知此觀過之人是有仁心之人。若不依類而責，例如責農夫不能文書，則知此觀過者是不仁之人。故云：「觀過，斯知仁矣」。

另解：各於其黨的黨字，先儒亦作朋黨講。《孔安國注》：「相助匪非曰黨。」《程氏集釋》引《劉開論語補注》：「有所親比謂之黨。」以

此義解釋，人的過失，由於偏護其親友。故云：『人之過也，各於其黨。』偏護出於私情，以私害公，故為過失。但若父為子隱，子為父隱。舜為天子，假使瞽瞍殺人，孟子認為，舜應該從監獄中竊負瞽瞍而逃。此種私情，順乎人倫常道，合乎仁心，為聖賢所許。觀其過，即知其仁。故云：「觀過，斯知仁矣。」

【按】：《論語點睛》：「此法眼也，亦慈心也。世人但於仁中求過耳，孰肯於過中求仁哉！然惟過可以觀仁，小人有過，則必文之；仁人有過，必不自掩。故也。」

◎<sup>八</sup>子曰：「朝聞道，夕死可矣<sup>1</sup>。」

### 淺註

1.朝聞道，夕死可矣：道，即是仁道；聞道，非說孔子自聞，是為一般人而言。人在世間，須知為仁之道，方能立己立人。苟無仁道，則必害人害己。仁道學之難，聞之亦難，縱然朝聞夕死，亦不虛此一生，否則縱壽八百年，亦枉為人。又《中庸》天命之謂性，率性之謂道，聞之更難。

另亦有將死解釋為改過自新，就有惡行劣習死之意。

【按】：《論語點睛》：「不聞道者，如何死得？若知死不可免，如何不急求聞道；若知朝聞可以夕死，便知道是豎窮橫徧，不是死了便斷滅的。」

《江謙補註》：「愚夫斷見，謂一死百了，不知死者軀殼，不死者性靈也。有死而得苦十百千萬于生者，有死而得樂十百千萬于生者。不知六道輪迴之苦，淨土無生之樂，不知孔子此言之痛切而弘深也，朝聞道而夕死可者，聞出輪迴而生淨土之大道也。」

六道輪迴者，天人神為三善道，畜鬼地獄為三惡道。讀地藏菩薩本願經，便知輪迴六道之無常。地獄種種慘苦之難受；讀《阿彌陀經》、《無量壽經》、《觀無量壽經》，便知阿彌陀佛接引眾生之大願，極樂世界不可思議之莊嚴。佛法難聞，人身難得，生死事大，瞬息無常，當以如恐不及之心求之。若遲疑不決，以待來年，一失人身，萬劫難復，可不哀哉！」

◎<sup>九</sup>子曰：「士志於道，而恥惡衣惡食者，未足與議也<sup>1</sup>。」

### 淺註

1.士志於道，而恥惡衣惡食者，未足與議也：讀書人既言學道，而又以惡衣

惡食為恥，可見其心仍在名利，志實未立，故不足與之談道。

蓮池大師一生成功，全得力於 辯融大師的開示「不要貪名圖利」。應受則受，不該受則不受，若講享受的，是種地獄種子。

【按】：《論語點睛》：「當與『食無求飽，居無求安』參看，便見聖賢學脈。」

◎<sup>+</sup>子曰：「君子之於天下也，無適<sup>音迪</sup>也，無莫<sup>音木</sup>也<sup>1</sup>，義之與比。」

### 淺註

1.無適也，無莫也：「適莫」二字，《鄭玄注》：「適，匹敵之敵；莫，無所貪慕。」《華嚴經》引《漢書注》曰：「適，主也。」《爾雅》曰：「莫，定也。」意謂無偏主親，無偏定疏。《澄觀疏》曰：「無主定於親疏。」

君子對於天下人，無專主之親，無特定之疏，惟以道義是從。即不問親疏，但以道義是親，亦即以義為處世準繩。

【按】：《論語點睛》：「『義之與比』，正所謂『時措之宜』，卻須從『格物慎獨』來。若欲『比義』，便成適莫；『義來比我』，方見『無適莫』處。『比義』則為義所用；『義比』則能用義。『比義』則同告子之義外，便成『襲取』。『義比』。則同孟子之『集義』<sup>凡事皆合義，1</sup>，便是『性善』。當與趙州使得十二時<sup>2</sup>，《壇經》悟時轉《法華》<sup>法達誦法華三千，六祖開示：『心迷法華轉，心悟轉法華。誦經久不解，與義作仇家。』</sup>並參。」

<sup>1</sup>《孟子·公孫丑上》：「『敢問何謂浩然之氣？』曰：『難言也。其為氣也，至大至剛，以直養而無害，則塞于天地之間。其為氣也，配義與道；無是<sup>配道與義</sup>，餒<sup>喪失</sup>也。是集義所生者，非義襲而取之<sup>非一事合於義，而便可掩襲於外而取之</sup>也。』」

<sup>2</sup>有一僧問趙州從諗禪師：「十二時中如何用心？」趙州說：「汝被十二時辰轉，老僧使得十二時辰。」

◎<sup>+-</sup>子曰：「君子懷德，小人懷土<sup>1</sup>；君子懷刑，小人懷惠<sup>2</sup>。」

### 淺註

1.君子懷德，小人懷土：君子小人就普通人而言，與在位不在位無關；《說文》：「懷，念思也。」《段注》：「念思者，不忘之思也。」君子所思的是道德，居處必然選擇在有仁德之人所居的鄰里。小人懷有利可圖之地，



如升官發財等，定居後便不遷徙，此以居處辨別君子小人。

2.君子懷刑，小人懷惠：刑，典刑法則；君子有所行動，就想到是否合乎此類典刑；小人懷惠，《中庸》：「小人行險以徼幸。」小人之行，冒險以求其幸，不思慮後果，只貪圖眼前的小惠，就行動而辨君子小人。

【按】：《論語點睛》：「見德者，不見有土；見土者，不見有德；見法者，不見有惠；見惠者，不見有法。此皆獨喻於懷，不可以告人者，譬如飲水，冷暖自知而已。」

◎<sup>十三</sup>子曰：「放於利而行，多怨<sup>1</sup>。」

#### 淺註

1.放於利而行，多怨：《孔安國注》：「放<sup>音訪</sup>，依也。每事依利而行，取怨之道。」《劉氏正義》引《漢書·顏師古注》，放<sup>音亡尤</sup>作縱字講，是縱心於利的意思。愈縱心圖取私利，則愈損人，故召人之怨愈多。

【按】：《論語點睛》：「卓吾云：『何利之有？』」

◎<sup>十四</sup>子曰：「能以禮讓為國乎，何有<sup>1</sup>？不能以禮讓為國，如禮何<sup>2</sup>？」

#### 淺註

1.能以禮讓為國乎，何有：能以禮讓治國，則於國事何難之有？

2.不能以禮讓為國，如禮何：不能以禮讓治國，奈此禮文何？

【按】：《論語點睛》：「能以禮讓，不但用得禮，亦為得國；不能以禮讓為國，不但治不得國，亦用不得禮。」

◎<sup>十五</sup>子曰：「不患無位，患所以立；不患莫己知，求為可知也<sup>1</sup>。」

#### 淺註

1.不患無位，患所以立；不患莫己知，求為可知也：位，是官位。立，是在官位而有建樹之意。勿愁無官位，但愁如何建樹；勿愁我不為人知，但可求其可以為人知之之道。建樹不必有位，立德立功皆是；求為可知，學仁義可耳。

【按】：《論語點睛》：「此對治悉檀。亦阿伽良藥也。」

◎<sup>十五</sup>子曰：「參乎！吾道一以貫之<sup>1</sup>。」曾子曰：「唯。」子出，門人問曰：「何謂也？」曾子曰：「夫子之道，忠恕而已矣<sup>2</sup>！」

### 淺註

- 1.吾道一以貫之：貫者貫穿，以一理貫穿萬事，則萬事皆有其理。孔子之道，一理分為萬事，萬事歸於一理。
- 2.夫子之道，忠恕而已矣：道有入世、出世者，而能一以貫之。然出世之道非常人所能了解，故曾子以忠恕答之。何謂忠恕？漢注盡己之謂忠。己所不欲，勿施於人，是謂恕。忠恕之道雖在世間，但近於出世之道。《中庸》引孔子曰：「忠恕違道不遠。」既曰不遠，即是近之。近則可以由事入理，而能一貫矣。

【按】：《論語點睛》：「此切示下手工夫，不是印證，正是指點初心，須向一門深入耳。忠恕真實貫得去，亦是有個省處，乃能如此答話，然不可便作傳道看。顏子既沒，孔子之道的無正傳，否則兩歎『今也則亡』！」《論語·雍也》：「孔子對曰：『有顏回者好學，不遷怒，不貳過。不幸短命死矣！今也則亡，未聞好學者也。』」豈是誑語。

《江謙補註》：「一者不變之體，自二而十而百而千而萬，乃至無量數，皆隨緣之用，其體皆一也。全性起修，全修顯性，故曰：『一以貫之。』」

◎<sup>十六</sup>子曰：「君子喻於義，小人喻於利<sup>1</sup>。」

### 淺註

- 1.君子喻於義，小人喻於利：孔安國注：「喻，猶曉也。」喻，曉，即是知的意思。君子但知公義，小人但知私利。小人所知之利，不只在錢財，一切有利於己者，皆必為之。君子小人，一言難辨，此以公義私利說其總則而已。

【按】：《論語點睛》：「『喻』字，形容君子小人『心事』，曲委婉，細緻盡其致。『喻義』，故利亦是義；『喻利』，故義亦是利。釋門中發菩提心者，世法亦成佛法；名利未忘者，佛法亦成世法，可為同喻。」

◎<sup>十七</sup>子曰：「見賢思齊焉，見不賢而內自省也<sup>1</sup>。」

### 淺註

1.見賢思齊焉，見不賢而內自省也：賢人高於君子，見之者，當自思維，我當學習，與之齊等；不賢，非謂小人，惟下於賢人而已，見之者，當自反省，我亦如此不賢乎？於是乃能德學俱進。

【按】：《論語點睛》：「方是『慚愧』二字實義，方是三人行必有我師』，方可云盡大地無不是藥，此聖賢、佛祖總訣也。」

◎<sup>+^</sup>子曰：「事父母，幾諫<sup>1</sup>；見志不從，又敬不違，勞而不怨<sup>2</sup>。」

#### 淺註

1.事父母，幾諫：幾，微也，人之過，在幾微發動之時，易於改正，故為人子者，見父母之過於微起時，即當諫之，不俟形成大過。

2.見志不從，又敬不違，勞而不怨：若見父母之志不從其諫，則又尊敬，而不違其諫勸之初衷，繼續進諫。然而屢諫不從，甚至受父母之怒斥，亦不辭勞苦，不怨父母，諫之不已。或，勞者憂也，諫而不入，深恐父母卒成大過，乃憂之而不怨。勞字兩義並存。

【按】：《論語點睛》：「始終只一『幾諫』。『幾諫』只是『敬父母』，故期之以聖賢，『不違、不怨』，只是到底『敬父母』。」

◎<sup>+^</sup>子曰：「父母在，不遠遊；遊必有方<sup>1</sup>。」

#### 淺註

1.父母在，不遠遊；遊必有方：方，方向，本於《玉藻》：「親老，出不易方。」父母念子之心，無時或釋，故父母在世，子不能無故遠離，遠離須有正常之事。或為遊子者，隨時函報行蹤，免為父母所繫念。

【按】：《論語點睛》：「方，法也，為法故遊，不為餘事也。不遠遊句，單約父母在說，遊必有方，則通於存沒矣。」

《江謙補註》：「所事非主，所學非師，所交非友，所行非義，皆非方也。遊必有方，所以慰親心也。」

◎<sup>+^</sup>子曰：「三年無改於父之道，可謂孝矣<sup>1</sup>。」

#### 淺註

1.三年無改於父之道，可謂孝矣：此章與〈學而篇〉同，《集注·胡氏》謂為

複出，先儒考漢石經亦有此章。《劉氏正義》：「案論語中重出者數章，自緣聖人屢言及此，故記者隨文記之。《春秋繁露·祭義篇》中，孔子曰：「書之重，辭之複，嗚乎，不可不察也，其中必有美者焉。」鄭注曰：「孝子在喪，哀戚思慕，無所改其父之道，非心之所忍為也。」

◎<sup>二+一</sup>子曰：「父母之年，不可不知也；一則以喜，一則以懼<sup>1</sup>。」

### 淺註

1. 父母之年，不可不知也；一則以喜，一則以懼：人生七十古來稀，子女成人自立，父母逐漸衰老，盡孝時日無多，是以父母之年不可不知。知而喜者，親得壽考，子能承歡也。知而懼者，父母之年愈高，在世之日愈少，深懼子欲養而親不在，事之愈當謹也。

【按】：《論語點睛》：「喜懼處。正是知處。不喜不懼。便是不知。」

《江謙補註》：「知父母恩深，生死事大，親愛別離，無能免者，安得不懼。《大慈菩薩偈》云：『骨肉恩情相愛，難期白首團圓，幾多強壯亡身，更有嬰孩命盡。勸念阿彌陀佛，七寶池中化生，聚會永無別離，萬劫長生快樂。』」

◎<sup>二+二</sup>子曰：「古者言之不出，恥躬之不逮也<sup>1</sup>。」

### 淺註

1. 古者言之不出，恥躬之不逮也：「古者言之不出。」《皇本》作「古之者言之不妄出也。」《包咸注》：「古人之言不妄出口者，為身行之將不及也。」《皇疏》：「躬，身也。逮，及也。古人不輕出言者，恥身行之不能及也。」

【按】：《論語點睛》：「為之難，言之得無訥乎？」

◎<sup>二+三</sup>子曰：「以約，失之者鮮矣<sup>1</sup>。」

### 淺註

1. 以約，失之者鮮矣：《孔安國注》：「俱不得中也。奢則驕溢招禍，儉約則無憂患也。」能儉約，其失自少。《禮記·表記》：「子曰：『儉近仁，雖有過，其不甚矣。』」不儉，則生活奢侈，言語繁瑣，辦事令人麻煩，此皆不近仁，其失多矣。《程氏集釋》引《四書詮義·汪烜》：「約者束也，

內束其心，外束其身。」可參考。

【按】：《論語點睛》：「觀心為要。」

◎<sup>二四</sup>子曰：「君子欲訥於言，而敏於行<sup>1</sup>。」

### 淺註

1.君子欲訥於言，而敏於行：《集解·包注》：「訥，遲鈍也。言欲遲鈍，而行欲敏也。」言語遲鈍者，不搶先說，不利口，言語似乎甚難。此是君子言語謹慎之故。注意「欲」字，言語慎重，辦事必須敏捷，先行其言，而後從之。此皆難能而欲能之也。

【按】：《論語點睛》：「『訥言、敏行』，只是一事，觀『欲』字『而』字便知。」

◎<sup>二五</sup>子曰：「德不孤，必有鄰<sup>1</sup>。」

### 淺註

1.德不孤，必有鄰：《集解·何晏注》：「方以類聚，同志相求。故必有鄰，是以不孤也。」《邢疏》以「方以類聚」是《周易·繫辭上傳》中文，方是法術性行，各以其類相聚。「同志相求」是引自周易乾卦文言傳「同氣相求」文。意為志同者互求為友，故必有鄰。亂世時，小人道長，君子道消，一般人認為為德未必有鄰，如孔子周遊列國而道不行，德豈不孤歟？然著書立說，有教無類，三千弟子，後世學人，皆是其鄰。故不論世道如何，但行善德，終必有鄰，而不孤也。

【按】：《論語點睛》：「千里比肩，百世接踵。卓吾云：『有一善端，眾善畢至。』方外史曰：『此約觀心釋也。』」

◎<sup>二六</sup>子游曰：「事君數，斯辱矣；朋友數，斯疏矣<sup>1</sup>。」

### 淺註

1.事君數，斯辱矣；朋友數，斯疏矣：《釋文》：「數<sup>音碩</sup>，取煩瑣之義。」

《禮記·祭義》：「祭不欲數。」《禮記·表記》：「君子之交淡如水，小人之交甘如醴。君子淡以成，小人甘以壞。」

君臣朋友，皆以道義結合，必須以禮節之。事君三諫不從則去，不去則必召禍。不但諫不過三，平常亦須見之以時，不可煩瑣，否則必然召辱。

交友不同於事君，來往煩瑣，不致於辱，但必趨於疏離。是以君子之交淡如水。此章須配合禮記學之。

【按】：《論語點睛》：「『辱』，則不能事其君；『疏』，則不能交其友。『不數』，正是納忠盡誼之法，非為求榮求親而已，亦非當去當止之謂。」





財團法人臺南市國學書院傳統文化基金會

電話 / 062993626

網址 / <http://sctc.ambtn.org>

地址 / 台南市安平區華平路33號2樓

信箱 / [ambtn8@ambtn.org](mailto:ambtn8@ambtn.org)